想要获取更多资源吗?

点击上方图片，即可进入修行资料中心，探索浩如烟海的佛经经典、禅修指南、开示讲记以及实修方法等珍贵内容。这里汇集了助您精进修行的各类资源，无论您是初学者还是资深修行者，都能在此找到滋养法身慧命的甘露法雨，开启智慧，增长福德，成就菩提！

大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经贯珠集卷第十

明 金陵华山律学沙门戒润 述

此卷来意。当机始初见相发心闻经多记。不识佛身非色。经义非声。故佛先破妄心妄见。次示真见真心。藏心悟而耳门入。戒定修而位次证。断杀盗淫。不落七趣。示正观竟。世尊回紫金山。再来凭椅详辩五阴魔邪。归入一真佛界。如是法门。先过去世微尘如来。乘此心开。得无上道。前卷三阴既毕。此卷首明行识二章。识阴若尽。则汝现前诸根互用。从互用中。能入菩萨所行金刚乾慧。圆明精心。于中发化。如净琉璃。内含宝月。如是乃超十信。十住。十行。十回向。四加行心。菩萨所行金刚十地。等觉圆明。入于如来妙庄严海。圆满菩提。归无所得。阿难闻已。重复白佛。如佛所言。五阴相中五种虚妄。为本想心。我等平常未蒙如来微细开示。又此五阴为并销除。为次第尽。如是五重。诣何为界。佛告阿难。精真妙明。本觉圆净。非留生死。及诸尘垢。乃至虚空。皆因妄想之所生起。汝今欲知阴界浅深。唯色与空。是色边际等。此五阴元重叠生起。生因识有。灭从色除。理则顿悟。乘悟并销。事非顿除。因次第尽。我已示汝劫波巾结。何所不明。再此询问。汝应净此妄想根元。传示末法行者。令识虚妄。深厌自生。知有涅槃。不恋三界。正宗分竟。校福流通。若有众生。能诵此经。能持此咒。如我广说穷劫不尽。依我教言。如教行道。直成菩提。无复魔业。一会听众。皆大欢喜。作礼而退。故有此卷雄文。

【行阴现境章】

破幽隐妄想之区宁。令性入元澄。以超众生浊也。此阴前于二卷五阴科中。彼约迷位取其粗。故以暴流喻之。此约修位取其细。故以野马喻之。前三已空。所馀行阴最深细故。

结前想阴尽相

阿难。彼善男子。想阴未尽。则朝想夕梦而融通。寤时取像。寐时形梦。皆随独头意识所主。今修三摩地行人。前来十种若俱透过。或始终不起爱求。或魔来便能先觉。如是久久想阴尽者则内守幽闲。是人日用平常梦想销灭。寤寐恒常一念不生。醒寂双妙。是故性觉妙明之体。无复想阴盖覆。自然虚而能应。静而不动。犹如云散晴空。无复粗重烦恼前尘影

事。法尘全依想阴为体。想尽尘自无依也。独影既虚。性境亦虚。故六根虚透。意识转成妙观察智。观诸世间大地山河。如镜鉴明。物来无所黏。物过无踪迹。过谓离境之后。如镜还空。了无留滞心若触境。但虚受照应而已。此明心境皆虚融也。

结了罔陈习。唯一精真。此以想尽真纯为结。罔。无也。宿积深厚曰陈习。盖浮想扰心。乃宿积难除之习气。一旦灭尽。故言了。罔谓了不可得也。惟一精真者。纯一虚静觉明之体也。

状示行阴区宇生灭。指分段生死言。三界众生生灭无停之根元。皆是行阴所迁。前三阴未破。此生灭根元终不可见。前三阴尽除。第四自现。是故生灭根元从此披露。故知三界生死根元。非关意识。由八识含藏种子为本。由自己想尽行现。幽隐迁流。造作不停。则能见诸十方十二众生。毕殚其类。殚尽也。谓该尽天上人间。四空。不出行苦。正谓此耳。故曰毕殚其娄。虽未通其各命由绪。见同生基。众生皆依行阴生灭。故曰同生基。识息暖三连持曰命。异熟种子为由绪。此体微细。非行尽识现莫知。

环师谓由绪为识阴。生基为行阴。见二阴。深浅之殊。圆师谓各伞为别相。同分为总相。正脉谓二阴粗细。皆宜深玩。今言虽未通其十二类生各别受命由绪之识种。已见其同分生灭行阴根基之相现。犹如野马。熠熠清扰。野马。但是阳焰。非是尘埃。熠字从火。表光明。闪烁。乍生乍灭之状。足显阳焰乃田间游气．春晴伏地可见。状如水而先如焰。渴鹿认以为水。而实非水。虚幻不实可知。清扰。言阳焰．喻行阴幽清扰动之细相。若通前后。俱用水喻。想阴如大浪。行阴如细浪。识阴如无浪流水。真觉性体。如湛然不动之水。故行阴为分段生死根元。识阴为变易生死根元。前后较量粗细妄真历然指掌。故知唯一精真。亦纵许也。清净四人为浮根四尘之元。其体本空。究竟枢穴实在于行。以行。粘湛发起。故有六根。故知行阴为迁谢老死之深本。自人天以至蝼蚁。莫不各有四大六根。故行阴又为同分生基。门巽曰枢。门臼曰穴。门由枢穴运动．根因行阴迁流。今知同分生基。未

达各阴由绪。此则名为行阴区宇。盖独取熠熠清扰为其相也。

破显妄原若此行阴清扰熠熠元性者。为生灭之根元曰元性。性体也。性入元澄者。水浪停息曰澄。元澄。即识阴也。盖细浪之行水。收归无浪之识海。元习即行阴种子。一澄元习者。水绝行阴之种习。更不起也。如波澜灭。化为澄水。喻意全孚前之水喻。温陵曰。生灭不停。业运常迁。名众生浊。故行阴尽。是人则能超众生浊。观其所由七乃八识之见分。由行阴密移幽深难知。故曰幽隐妄想以为其本。若尽此幽隐为发悟之阶则可。若执此幽隐计度为实证则不可。故尽贪爱无想之十魔。而起计度有行之十境。由界外见思二惑有此。

十计变境。言计者。但是自缘。定中所见而生种种邪计。非外境魔事来扰也。十计既当想阴已破。行阴未破。中间所起。故牒叙想破行现以为发端。

一二种无因。标因示堕

阿难当知。是得正知。不遭邪虑奢摩他中。诸善男子。圆定发明。止观益胜。止增而凝则不动。即始终不起爱求。观增而明则不迷。即魔来先觉。止观均等。得名正心。此双承不动不迷。头正尾正。故前十类天魔。毕竟不得其便。方得精研。力破想阴。穷生类本。初得彻至行阴。遂起十种邪计。良以想破之后天魔不复更至。惟是自心邪解作孽。所谓心魔也。于本身类中。生灭迁流根元始得披露者。观彼身相密移曰幽。行阴流注似停曰清。十二类生。皆随行阴所动。生灭不停曰圆扰。迁死转为始生曰动元。圆者。遍十二类幽清扰动。皆微细动相。若于圆扰动元中不起计度。则历圣位。若识种未净。起计度者。

则生机不尽。是人坠入二无因论。此论乃先世外道修心邪解。所立违理背正之恶见耳。今行现之解。适与之同。故即坠彼二无因论中。如后车蹈前车之覆辙。故即同堕一坑堑也。后文诸论皆仿此意。向下分条详释。

一本无因

此约过去不得远因而立己见量。一者。是人见本无因。见属观心。本即生机。此现行阴本生。前际无因也。

征释

夫善恶业。唯识所造。今见本无因者。何以故。是人既得生机全破。生机发动之本。即行阴全破。乃显意非尽也。正行阴全露欲破之际。乘于定中眼根八百功德力。仗止观发宿命通力。彻见八万劫内所有十二娄众生随善恶业流轮回。任行阴之湾环。死此生彼。八百八万。俱数相应而已。不必分约过未数反不合。

问。此何不为别相。答。亦多总见类生展转湾环。生死无停而已。非一一各详也。若能各详则不成自然之执。待下执自然处。再当明之。只见众生轮回其处者。八万劫以内也。盖其通力分量止于此数。故八万劫数外。冥无所观矣。

谬成邪计便作是解。此等此间十方众生。八万劫来。无因自有。以不见处而起无因之计。约此则名无因外道。岳师谓即冥谛是也。盖众生三道。展转为因。穷极无始。惟佛眼能彻。菩萨尚有分限。何况凡小。故凡小极其通力。但此而止。岳师责其不知因识非是。纵知因识。亦岂能穷乎。

失真堕外由此不知行阴。焉知善恶种子异熟变起之生因。妄自计度无因为冥谛。为浑沌。守此不慕上进。亡正遍知。邪计妄度。故非正知。不了业道无始。故非遍知。堕落外道。惑冥谛为菩提性。既堕邪觉。终迷正觉矣。

二末无因

此约未来无后因果而立己见量。二者。是人见末无因。

末即灭基。此观行阴迁变。后际无因也。

征释

夫善恶唯心所召。今见末无因者。何以故。是人于生既见其根。据释词。乃是详推过去。例定未来。生即劫内类生。根即劫外无因。盖即以无因为类生元本。今解知人生人。人之末。无生鸟之因。悟鸟生鸟。鸟之后无生人之因。乌从本来黑。未有末后生白鹄之因。鹄从本来白。未有末后生黑乌之因。人天本竖。未有末后生畜生之横因。畜生本横。未有末后生人道之竖因。白非洗成。黑非染造。详明皆本无因。自然而然也。故此转计名为自然外道。然此验知。但是总相。见于多分众生长时不变。辄起斯计。如人总观闹市。但见人行。不见坐立。若能一一别察。则少分坐立者。亦应知之。良以十二类生。惟人类易转。而馀皆长时难变。今由总见。不能别观。故约多分。而成自然之计。以今日观八万劫前。见本无因。人从人生。从今观八万劫后。末亦无因。鸟还生鸟。自本至末无复改移。结成无变。岳师注此意同但引鹙子观鸽之事。应不尽同。彼能别相而见如来。故择常不变者。令其别观。欲勉其进也。且四果罗汉行开识现。便能别见各命由绪。终不执于自然。

<u>谬成邪计</u>

上科全是详椎过去。此科方以例定未来。今尽此形者。尽未来也。亦复如是。决定皆不改移也。下释成。而我八万劫前际本来不见有菩提之因性起。云何八万劫后更有成菩提果之事。以此相例。一法如此。法法皆然。当知今日一切物象。皆本无因。遂以判决。执成邪计矣。

岳师谓本字合是末字。末无因者。言八万劫尽。终成断灭。无复因果而已。盖以从无因而起者。还复无因。返于冥初之意。但是推前而知。不言观后而见。疑恐行阴未破。不能前后劫同。不然何用种种推前再详。

<u>失真堕外</u>由此计度。亡正遍知。据本推末。末亦无因。

由此执无。亡正知也。观前观后。此知八万劫事。亡遍知也堕落自然外道。计生灭形骸。惑菩提自性准前解。

结成外论是则名为第一外道。立无因论。此由未见识阴。不能别见各命由绪。焉知情想合离。更相变易。仅见七识无根。半依八识生时无见。遂谓本无因。半依前六死后无用。遂谓末无因。惟见行阴流注不息。乃谓自然成断灭论也。

二四种遍常标由示坠阿难是三摩中。诸善男子。凝明正心。魔不得便。穷生类本。观彼幽清。常扰动元。大意但因穷至行阴尚犹被覆。而未见其幽隐迁流。遂于未遍未常之圆常中。早起计度遍常者。是人坠入四遍常论。是谓常见外道。然四种虽皆不离行阴起计。而前三皆兼穷他法。且以法之广狭。而分劫之多少。惟第四则无所兼。而亦不言劫量。此其别也。

长水曰。行阴生灭。相续不失。故名常。所计四种遍一切法。故名圆。温陵曰。遍即圆也。故此标名遍常。后结名圆常。向下分条详释。

一心境计常一者是人想破行现。乘此心开遂尔穷研内心外境本元之性。自何而起。然于心境二处穷之不远。但见二万劫前无因自有。良以所穷之法粗略而狭。故其见量止此而已。修习者。即穷心境之修习。能知二万劫中。盖言二万劫外。冥无知见。而二万劫内。亲见十方众生所有生灭。咸皆循环。不曾散失。故不计劫外断灭。惟计劫内相续。计以为遍常。以是异前。后三准此。

二四大计常二者是人亦乘心开而穷四大元。早万法皆从四大和合而成。故作意穷之。见其体性常住。修习能知四万劫中。十方众生。所有生灭。咸皆体恒。不曾散失。计以为常。洞照众生。生死劫量至于四万。比上

所穷之法。稍为详广。故其照劫数倍于前。然计常之故。亦准前人。但据劫内而已。

三八识计常三者是人穷尽六根。根字。决是识字之讹。第七末那第八执受集起名心。牒上执受。相续名意。牒上末那。了别名识。牒上六根。其心意识中。本元由处者。通指八个识各各生起生灭之元由处。岳师云。本元由处。指行阴也。性常恒故而不变。第八则生生受熏持种。第七执我眼识识色。意了法尘。以此修习。能知八万劫中一切众生。随行阴于十二类中。迁变循坏而八识中不失之一个。各各识性。本来常住未灭。穷此不失之识性妄计以为常也。然六八二识。皆依七识为生灭根元。计此生灭根元为常住性。如见细流之性。谓之止水。八识岂不妄哉。

楞伽云。凡夫二乘。不知圣识。偈曰。学道之人不识真。只为从前认识神。无量劫来生死本。痴人唤作本来人。劫有成住坏空。此言住劫二万及八万者。由定深浅所见也。

四想尽计常四者是人既尽想阴之元。已息融通。则行阴无常之生理更无流止运转。以此流止运转之生灭想心。今由定力。已永灭尽。则生理行阴。于永灭中。不待研穷修习。自然成不生灭。所以无还转也。然不知行阴是生灭之元。妄计不生灭理。乃以生灭为不生灭。且又因心所度。计以为常。安得真见其常哉。前标文曰遍常。约行阴一己之别相言。结曰圆常。约行阴。诸总相言。

瑞岩问岩头。如何是本常理。头曰动也。岩云。动时如何。头曰。不见本常理。头曰肯即永脱根尘。不肯则永沉生死。岩乃礼拜。此乃其正遍知。所见之常也。然肯之一字。尚且拈却。况计度为常平。

结成外论由此非遍圆而计遍圆。非真常而计真常。亡失正遍知觉。堕落外道之邪觉。惑菩提性。是则名为第

二外道。立圆常论。此中不必取旧注强分属于五阴而言。前广后狭。反颠乱于本文矣。四种遍常已竟。

三明自他中双计常无常

标由示坠。又三摩中。诸善男子。坚凝正心。魔不得便。穷生类本。观彼幽清。常扰动元。于自他中。起计度者。以七识执第八见分为自内我。故初总现以成我为自。十二类生为他。而唯观国土为他。三以别观我心我身为自。四直观行阴为自。如是自他中起计度者。是人不顺正理坠入四颠倒见。一分无常。一分常论。向下条分详释。

一双约自他一者是人以有漏观智。观八识之精妙明心遍十方界。湛然之象。此乃变似影真。以为究竟神我。言神我者。外道名主谛。谓一切法皆是我所。悉以此神为其主。此盖二十五谛中末后谛也。二卷说有真我。遍满十方。亦即此耳。从是则计我遍十方。凝明不动。无生无灭。一切众生于我识心中。自生自死。则我不生灭之心性名之为常。彼众生自生灭者。计名真无常性。

二约他国土二者是人不以定观其自心。但以相似通力。遍观十方恒沙多之国土。既曰不观心。显是单观他法。即惟观国土也。见劫坏处。计名为究竟无常种性。见劫不坏处。名究竟常。三禅以下。终为三灾所坏。名无常种性。四禅以上。灾不能坏。名究竟常。

三约自身心三者是人别观我心。外道我有三。一微细我。二广大我。三大小我。此微细我也。心即知见。精细微密。此身粗浊犹如微尘。世界有聚散。微尘性无改。微尘性虽或聚一合相为世界。或散世界一合相为流转十方。性无移改。能令

此身心。于十方即生即灭。其不坏性。名我性常。一切死生从我流出。名无常性。

四双非他自四者是人以有漏观。知想阴尽。见行阴流。行阴恒常迁流。计为常性。色受想等。今已灭尽。名为无常。

正脉曰。此观前四阴而起计。以自他不纯。故言双非。计行则非他。以行是自心故。计三阴则非纯自心。以色有外六尘故。若约自多他少。以少从多。亦可科云。约自四阴今图四义不缺不重。故作是科。分常与无常。文易可了。

结成为论

由此计度。一分无常。一分常。此皆亡正遍知。故堕落外道。惑菩提性。是则名为第三外道。一分常论。此皆约自他单双不定所计常与无常。四种颠倒已竟。

四明双计常与无常

取常为胜。标由示堕又三摩中。诸善男子。坚凝正心。魔不得便。穷生类本。观彼幽清。常扰动元。于分位中。生计度者。温陵曰。分位有四。谓三际分位。见闻分位。彼我分位。生灭分位。是人坠入四有边论。四种有边文中。虽双计有边无边。理实但是邪计边见而已。非真得于无边理体。故以正教判之。但名有边。详其立意。殆以有边为有限际。非胜法也。以无边为无限际．是殊胜法。向下分条详释。

一约三际一者是人。以定研穷。见行阴本。故尔心计行阴元生现露。观得流用不息。温陵曰。生元流用行阴也。因迁流计三际。计过去者。有已去之分位。穷未来者。有未至之分位。名为有边。观不息处。计现在生灭相续之心不断名为无边。既取现心续处。为无限际。则必以过未断处为有限际。然现心无限际者。以常念观心浩渺。无涯岸之谓也。

二约见闻二者是人见闻。亦以定力观八万劫内。见闻所及。则见此众生非彼。闻彼众生非此。八万劫前。见闻众生不及。以劫前寂无闻见。无闻见处。名为无边。以劫内有闻见众生彼此身分处。名为有边。

三约彼我三者是人计自神我。遍知一切众生是我。得无边之知性。彼一切人性。现在我知之中。唯我能知。彼曾不知彼人之知性能知我。是名彼不得无边之知心。但可自知。唯有边性。殊不知若干种心。如来悉知也。

四约生灭四者是人以功穷行阴将空。更复以其所见心路。筹度一切众生一身之中。现随行阴密移。若谓全灭。灭不复生。若谓全生。生永不灭。是故计其咸皆半生半灭。判明其世界中。一切所有。一半有边分位。一半无边分位。

正脉曰。穷行阴空者。盖斯人穷至行阴不了区宇未空。而遂谓真空寂灭之性。故计半生半灭。乃据见妄度众生身中。自想阴以前半属于生。自想阴以后。半属于灭。更判生为有边．灭为无边。而意取行阴空寂为无限际之胜性也。

结成外论由此计度有边无边堕落外道。惑菩提性。是则名为第四外道。立有边论。四种有边已竟。

五四种矫乱标由示坠又三摩中。诸善男子。坚凝正心。魔不得便。穷生类本。观彼幽清。常扰动元。彼于定心所知所见中生计度者。是人坠入四种颠倒。报答不定之不死矫乱遍计虚论。

温陵曰。以邪倒故于知见中狂解不决。遂矫乱其语也。今之邪人

妄谓得道而中无主。正是矫惑于人者。多类此四。资中曰。准婆沙论释外道。计天常住。名为不死。计不乱答。得生彼天。若实不知而辄答者。恐成矫乱。故有问时。答言秘密。或不定答。佛法诃云。此真矫乱。故名不死矫乱虚论也。前四属自己计常无常迫无边尚未混淆。此下属应酬。计亦有亦无。不能决择矣。向下分条详释。

二八亦矫乱一者是人观变化之行元。见三世迁流有边处。名之为变。二见中间相续无边处。名之为恒。三观八万劫内见现在所见行相处。名之为生。四观八万劫外不见过生行阴见处。名之为灭。此非生灭因果之义也。五观前念为后念相续之因。后念续前念性不断处。名之为增。六观前后二念正相续中。中所离处。名之为减。此非不增不减之义也。七观一念一念。各各生处。名之为有。八观一念一念互互亡处。名之为无。此非有无俱遣义也。此自己以一行阴之理都观。用心别见入处两可俱是。不能定见。有求法人。来问其义。答言我今亦生亦灭。亦有亦无。亦增亦减以遮之。既以两可混答。于一切时皆乱其语。令彼前人不得其实。遗失章句。失章句有二意。一谓答者既自矫乱。闻者自难忆持。故随闻随失也。二谓言既两持。是非不决。能令闻者番疑平日旧习经纶。犹言丧其所守也。

三惟无矫乱二者是人谛实观其行阴之心念。但见一念一念互互无处。遂谓一切诸法皆然因无得证为宗。有人来问者。惟答一字。但言其无。除无之馀。无所言说。盖执拗而不顺于理为矫。心无主正为乱。今详第一第四. 言皆两可。乱意为多。而终非顺理. 亦兼于矫也。第二第三。言唯一遍。矫意为多。而终非主正同归于乱。故总名矫乱。

三唯是矫乱三者是人谛观其心。但见一念一念。各各有处。一切诸法皆有。因有得证为宗。有人来问。惟答一字。但言其是。除是之馀。无所言说。上虽见灭而亦知生。此虽见生而亦知灭。因含生答无谓之矫。含无答是。不直答有。故名乱。此皆中无土正。防过混答也。

四双计有无矫乱四者是人有无俱见。有即念念生。无即念念灭。既见互互有。又见互互无。故曰俱见。其境枝故。其心亦乱。枝者。如木一本而分二枝。即空有二岐。两楹不定之意。有人来问。答言亦有即是亦无。有必因无。名不专于无也。亦无之中不是亦有。无必离有而成。不专于有也。如是一切矫乱。无容穷诘。

结成外论由此计度。矫乱虚无。堕落外道。惑菩提性。是则名为第五外道四颠倒性。不死矫乱。遍计虚论。虚无。谓虚妄非实也。颠倒性谓其见非真。正脉判属于遍计执性。见其执绳为蛇。妄之至也。若真彻了之人。道有道无。皆有出身之路。不死遍计也。四种矫乱已竟。

六十六有相标由示坠又三摩中。诸善男子。坚凝正心。魔不得便。穷生类本。观彼幽清。常扰动元。于无尽流。生计度者。资中曰。无尽流。即行阴也。是人坠入死后有相。发心颠倒。由见无尽故言死后有相。若真悟无生。自知初生即有灭。生前尚空洞而无相。何况死后。岂可妄计有相耶。

释相名数

即外道六十二见中四计也。或自固身者坚持扩养也云色是我者。同彼即色是我也。或见我圆。含遍国土。云

我有色者。同彼我大色小。色在我中也。或彼前缘随我回复。云色属我者。同彼离色是我也前缘。允师云。即目前之色。回复即运用也。既云属我。显是我所。与我为二。非即我矣。或复我依。行中相续。云我在色者。同彼色大我小。我在色中也。允师谓行相续相即色故我行中。即色中也。皆计度言。死后有相。如是循环有十六相。环师谓于色作此四。于受想行亦然。故有十六相。敏师谓不言识阴者。所计之我。即识阴也。岳师非之。乃谓行阴未破识不当情。故不言之耳。

更成转计

从此或计毕竟烦．陷。毕竟菩提。两性并驱。各不相触。上因见行无尽。遂计前三已灭之阴仍复无尽而同成有相。此更转计一切染净诸法。无不皆然。故言烦恼摄尽染法。言菩提摄尽净法。烦恼与菩提两性皆无尽而恒有并有即并行也。各不相触。犹言各不相碍也。

结成外论由此计度。死后有故。堕落外道。惑菩提性。是则名为第六外道。立五阴中。死后有相。心颠倒论。言五阴者。通结五阴。正结前四。又虽在前四义。惟行阴耳。

有僧问洞山元。亡僧迁化后。向甚么处去也。山曰。火后一茎茅。投于颂。野火烧时越转新。至今烟焰雨难霖。旱地红莲遮日月。无根树长翠成阴。若识此相言有也不妨。上十六有相竟。

七八种无相标由示坠。又三摩中。诸善男子。坚凝正心。魔不得便。穷生类本。观彼幽清。常扰动元。于先除灭。色受想中。生计度者。是人坠入死后无相。发心颠倒。此与上计敌体相反。故变有成无。盖上睹未灭之行阴见其无尽。而因计前三并万法皆当无尽。此睹色受想已灭之前三。见其无相而因计行阴并万法皆当无相。故曰死后无相。发心颠倒也。

释相名数见其色灭。形无所因。观其想灭。心无所系。知其受灭。无复连缀。色为形。想为心。而受则双以连持色心。今因皆灭。故形无因。心无系。而受无连缀也。色受想三。阴性销散。纵有行阴生理。而无受想。则行灭而与草木同也此在定之质现前。犹不可得。死后云何更有诸相。因之勘校。即计度也。死后相无。如是循环。有八无相。此约昔有今无。今灭后无。全是生灭颠倒邪计。每阴各计现未二无。四阴共成八无相矣。

更成转计从此或计涅槃因果。一切皆空。徒有名字。究竟断灭。上由前三而推行阴同灭为无。此更持计。诸法皆然。同归断灭。涅槃以转生死为因。故生死即涅槃之因。涅槃即生死之果。且生死摄世间法。涅槃摄出世间法。一切死后。皆是空无。故曰徒有名字。究竟断灭。

吴兴曰。涅槃因果。依现阴而修。后阴而证。阴既叵测。修证何有邪。

结成外论由此计度。死后无故。堕落外道。惑菩提性。殊不知行灭则归于藏识之体．非可灭者。此特无相。非无其理。以菩提性不立一尘。不舍一法。今谓皆空。故云惑也。是则名为第七外道。立五阴中。死后无相。心颠倒论八种无相已竟。

八八种俱非标由示坠又三摩中诸善男子坚凝正心。魔不得便。穷生类本。观彼幽清。常扰动元。于行存中。见行阴区宇宛在。兼受想灭。见前三已灭。体相全空。双计有无。于存计有。于灭计无。自体相破。以行阴自体之有。破前三之无。以前三之无。破行阴之有。故曰相破。是人坠入死后俱非。起颠倒论者。以破无。则成非无。破

有则成非有也。

释相名数色受想中。见有非有。行迁流内。观无不无。此正自体相破义。前三色受想灭境之中。见有非有者。言正者灭境时。虽见行阴是有。亦即同灭而非有矣。如暗夜中。看皎洁之物。亦同暗而非皎洁矣。行阴迁流。扰动之内。现无不无者。言正在扰动处。虽观前色受想三已无。亦即同动而非无矣。如动水中。看静定之影。亦同动而非静定矣。互破以成双非。正自体相破也。如是循环。穷尽四阴界限。八俱非相。每于一阴随得一缘。皆言死后有相无相。乃出双非之因。所以成立上双非之宗。如云因有相。故非无。因无相。故非有。每于一阴计此二非。历四阴而成八非也。故知首科但言受想灭。语之略也。旧注未。谙以因立宗。故释为双亦双非。应成十六。不成八非也.

更成转计又计诸行。此诸行。乃指万法。非谓行阴。如诸行无常。亦指万法也。上但双观已灭未灭之四阴。而正计八非。此则更以例成转计。而谓一切法无不皆然。性迁讹故者。例皆死后有无。交相破夺也。心发通悟者。增广邪见邪解也。有无俱非。虚实失措。结成一切双非。虚实者。亦即有无失措者。不定之谓。

结成外论

由此计度死后四阴有无俱非。以死后未来际与识处昏瞢。杳杳冥冥。于有于无。无可道故。道言说也。堕落外道。惑菩提性。不知菩提妙有非有。真空不空。有无不立。申道不安。言思路绝。今计死后俱非。故云惑也。是则名为第八外道。立五阴中。死后俱非。心颠倒论。八俱非想已竟。

九七际断灭标由示堕又三摩中诸善男子。坚凝正心。魔不得便。穷生类本。观彼幽清。常扰动元。于后后无。温陵曰。见行阴念念灭处。名后后无。由是生

计度者。是人坠入七断灭论。设生人天七处后皆断灭。

释相名数或计身灭此计阴性如无源之水。有流近而竭者。有流远而竭者。指四洲六欲人及天人。后念灭已。身亦灭也。或欲尽灭。指初禅见行欲果处亦灭也。或苦尽灭。指二禅。或极乐灭。指三禅。或极舍灭。指四禅。皆计后后灭如是循环。穷尽七际。谓四洲六欲。初禅。二禅。三禅。四禅。四空。共七处也。现前销灭。谓生理永无。灭已无复更生。故云断灭。此方儒宗末流。恶闻轮转。亦计似此。然但许人间即灭。仍不许有馀六处也。

结成外论由此计度。死后断灭。堕落外道。惑菩提性。菩提乃今古真常。因执死后断灭。故曰惑也。是则名为第九外道。立五阴中。死后断灭心颠倒论。九际断灭已竟。

十五现涅槃标由示坠又三摩中。诸善男子。坚凝正心。魔不得便。穷生类本。观彼幽清。常扰动元。生灭不停。故见灭执无。见生执有。此观念念灭后。复生五处。于后后有。生计度者。是人坠入五涅槃论。正脉曰。后后有。亦应准前相番。前于行阴念念生处起计。后后有者。盖观见行阴念念相续。新新成有。故解其当有实果。必不灭无也。

释相名数

行阴通欲色二界。观色受想灭故。或以欲界为正转生死依涅槃。观行阴将尽见识阴圆明。为不生灭妄谓涅槃。心生爱乐。志慕不舍。故如仙家计玉皇横统三十二天为玄都上清之境。无生无死。不知是十善因。感生帝释。澄莹生明。越过日月。便计此处为现涅槃。或以初禅。离生喜乐地。性无忧故。已离欲染。无复忧心也。或以二禅。定生喜乐地。心无苦故。已得极喜。心

轻安也。或以三禅。离喜妙乐地。极悦随故。得寂灭乐也。或以四禅。舍念清净地。苦乐二亡。一切世间诸苦乐境所不能动。三灾不坏。不受轮回。无生灭性故。或者。不定之辞。显非一人遍计五处各随所见。或计一处而已。欲界指六欲天上也。为正转依者。妄计为真涅槃境也。以涅槃为佛转依之果。正脉云。观见圆明者。以初得天眼。普观天光清净明丽。迥离人间之浊秽而已。准下四。皆对本天胜境为言。非之性也。

断定

此皆迷有漏天中作无为果解。即妄计为离系自在之果误滥为涅槃真我也。不知欲漏有漏无明漏。依然潜伏藏识。以稍离下界之不安。计五处安隐而误滥为涅槃之真乐也。以稍离下界之浊秽。计五处为胜净依。误滥为涅槃之真净也。如是行阴将尽。稍离下界之短寿。识阴将现未现。用工循环。五处究竟不去。误滥为涅槃之真常也。安知劫满还入轮回者哉。此总判五处皆然。若分五处别判。初于六欲乍离人间之尘秽。而妄谓真净。次于初禅二禅。乍离下界之忧苦。而妄谓真乐。又于三禅。乍得随顺自在。而妄谓真我。后于四禅暂得三灾不坏。而妄谓真常不生灭也。此正于无常苦空无我不净中。而妄计常乐我净。所谓前颠倒耳。

结成外论由此计度。五现涅槃者。谓此五处是现在受用。不待来生故。堕落外道。惑菩提性者。不知菩提平等。无有高下。不属生灭。今于后有生计。故云惑也。是则名为第十外道。立五阴中。五现涅槃。心颠倒论。中间十计已竟

结害嘱护阿难如是十种禅那狂解禅那云息虑。由计度以成狂。皆是破行阴之观。用心交互。故现斯十种邪悟。前想尽。则外魔不扰。今行现。则自心为孽。

温陵曰。前云禅那现境。乃天魔候得其便。此禅那狂解。乃心魔自起深孽。凡见道不真。多岐妄计。皆即狂解。是谓心魔。最宜深防。此悟字。即邪解也。然通论十种邪解。不出断常空有四字而已。且前五属断常。后五属空有。第一断见。第二常见。第三双亦。第四第五皆充广双

亦也。

正脉问。何无双非。答。断见皆过。若双非。则为离过正见。非外道也。第六执有。第七执空。第八双非。问。此何不为离过正见。答。有空不定属过。遍始过生。且此双非。盖指后阴昏瞢。不定有无。非是双遮之中道。故非正见。第九推广毕竟断空。第十推广毕竟滞有。若更以空有摄入断常。仍惟断常二见而已。

迷则成害众生顽迷。痴暗曰顽。正悟难发也。惑乱曰迷。邪解易生也。不自忖量者。大端由于不揣己之修证。至何地位辄敢自专。判决立轮。且逢此现前以迷为解。自己言登圣位。大妄语成故堕极重之无间狱矣。

嘱作摧邪知识汝等必须将如来语。于我灭后。传示末法。遍令众生。觉了斯义。谓迷解分明。不颠倒也。无令心魔。自起深孽冥显加持力也。孽者祸之萌。心魔自起深孽者。言天魔不至自心祸生。所害非浅。犹曰天作孽。犹可违。自作孽。不可活也。此二句盖令未起者勿起。保持覆护。销息邪见。是已起者。令息也。

嘱作趣真道师教其身心。闻觉真心实义。迥然不属于断常空有。即前离即离非。是即非即。一念不生。中中流入也。于无上道。不遭枝岐。木旁出曰枝。路旁出曰岐。夫遭枝岐。即堕妄见外道。勿令心析。得少为足者。祈。求也。求少足则流二乘。此二皆为极果中途之险阻。心目洞开。方不为所惑。故教传示众生。作大觉王。清净标指。此二句嘱其作成佛指南。一邪不染。故称清净耳。行阴魔相已竟。

【识阴现境章】

破颠倒妄想之区宇。今见闻通邻以超命浊也。

蹑前行阴尽相以明未破区宇

阿难。彼善男子。修三摩提行阴尽者。诸世间十二类生。迁流体性。幽清扰动。行阴之相也。同分

生机。行阴之体。即同生机也。世间众生。皆依行阴生灭。故曰同分生机。前曰基。表生之根。此云机明动之始。其意一也。同分。仍目总相。以上蹑前行阴。向下明尽相也。倏然隳裂。沉细纲纽。此八字。作一句读。倏然。犹忽然。言修之功力。隳裂。犹解散。明扰动之停息。沉细极表深微。言行阴之幽清。纲纽。喻明生灭总要。然即生机纲纽结缚之深根也。网上大绳曰纲。衣领结处曰纽。十二类如网。如衣。行阴贯通如纲如纽。众生有行．则生灭如纲。衣有纲纽则成用。由前行人大定坚凝正心。十计不堕。工夫彻至故能于此行尽。如纲纽忽然解散矣。补特伽罗。酬业深脉。感应悬绝。此三句。覆明此处于三界。分段生死。即应解脱。然亦约一娄圣性习种纯熟者言之。馀不尽然。补特伽罗。此云数取趣。即中有也。众生由此能数数取于诸趣而受生也。因行迁流。起惑造业。令八识受总报。六识受别报。如一线之脉。时刻动摇。深沉不可见．微细不可指。是有深脉而命不断。且受生所以酬答宿业。而酬业深潜脉络。即此行阴。所谓感应。即因果也。今沉细之行阴既尽。补特伽罗随尽。则诸类无感。八识无应。则深脉已断。故分段生死。因亡果丧。不复受生。是谓感应悬绝。问。证同则事同。此何别取于圣性熟者。而馀又不然耶。答。按下佛言。各以所受先习迷心而自休息。今言界内因果断绝。显是十执。后二声闻缘觉所能。他岂能哉。

引喻明识阴区宇

涅槃性天。为五阴所覆。昏如长夜。前三阴尽。如鸡初鸣。虽为曙兆。犹沉二阴。精色未分。此行阴尽。于涅槃天。将大明悟。如鸡后鸣。瞻顾东方。已有精色此阴若尽。则大明悟也。六根虚静。无复驰逸者。按圆通。此当闻所闻尽。已得六销之时。亦即渐次中。尘既不缘。根无所偶。反流全一。六用不行之时。内根外尘。化为一味湛明之境。入即入流。初心亡所。故言入流。既尽根尘。更无所入。前行阴存未通各命由绪。今行尽识现。则深达十方十二种类。受命元由。环师谓即识阴。然亦即是类生别相。所谓各命由绪。显异前之总相而见故曰深达。既以观见受命由绪。必能执守受生元本。令不流逸。则诸类不召。谓尽十二类皆不能牵引受生矣。于十方界已获其同。界指情界。同有二解。一谓同者一也。言其销六和合。复一精明也。二谓同者空也。言其根尘既尽。惟一空性也。此即虽得六销犹未亡一。小乘涅

槃。正齐于此。精色不为四阴之所沉者。如天晓可辨色也。发现幽秘。言其具见暗中之物也。但能发其不睹不闻之幽。现其无声无臭之秘。如将黎明时见物非大明时通彻。此则名为行阴除时。识阴之体将明为存执受。故曰区宇。

显露妄原若于群召已获同中识元。加以金刚智力销磨六门。此三句犹蹑未破区宇。若于群召。指十二娄生皆业牵引受生。故言群召。已获同中。即识阴区宇中。所谓受命元由。空静湛一。故称为同。自行阴尽后。而入此境中矣。销磨六门者。根识不行。解其结而泯其异也。合开成就者。归于一而融为空也。成就。犹言功成。此蹑上以牒销六成一。所以起下文亡一而用六也。故下方明圆通之用。不惟情界脱缠。而亦以情器交彻也。见闻者略举六根之二。通邻者其结已解。其体不隔也。互用清净者。体既无隔。用可互通也。谓眼家能作耳家佛事等。以其迴脱浮尘胜义根结。无障无碍。故曰清净。细言之元依一精明。分成六和合。今将分为六和合者。以全一六用不行。又使一精明以开为六。寄根明发。分者可合。一者可开。开合自由。互用无碍。故曰成就。曰通邻。曰清净也。至此打通界墙。合开成就。别情界脱缠。十方世界。及与身心。如吠琉璃。内情外器。交相明彻。即前所谓山河大地应念化成无上知觉也。此方天大明时。名识阴尽。此句结定。故知行尽无过者。在七信位。齐小罗汉。识尽乃十信满心。住位初心。方以证入圆通。是知凡言罗汉获圆通者。皆指初住。以圆住齐于别地。是大乘罗汉也。末复结其所超所观。温陵曰。性本一真。出尘隔越。性用之间。同异失准。名为命浊故。又人命。本由识阴去后来先与息暖合成。今识阴尽。息暖灭。是人则能超越生灭命浊得无生智慧命也。观其所由。识乃妄觉影明。元无自体。由颠倒起生灭与不生灭。和合而成。欲言其真则随妄流转。欲言其妄由当体全真。今称罔象虚无。皆生灭相。罔故若无。象故若有。若有若无。正生灭影子。即生相无明一结。虚实恍惚。非真虚无。谓颠倒妄想以为其识阴之本。土明始终竟。下明中

间十执变计也。

一因所因执。于两楹中起计

夫行阴。即是前楹。识阴。即是后楹。而十执起处。正当此二之中。故十执皆以此科冠之。**阿难当知是善男子**。已能**穷诸**生灭之**行**蕴**空**不随诸类所召。则相生住灭。元从识海腾跃转生者。今**于识**海。**还**乎**元**位。是为**已灭生灭**。则行阴清扰之象俱澄。其识之生灭一边已灭。**而于**不生不灭之**寂灭。精妙**一边**未圆**。尚有微细流注生住灭在。但由功用灭其生灭。故未精妙。识元尚存。故曰未圆。此识阴未破故也。寂灭者。即圆通中次第解结。末后之寂灭不带纤毫生灭。惟馀一味寂常。始是纯真精妙性体。今未圆者。识阴犹覆。似一似常。未精未妙也。若连上句读之。宛是已得圆通中生灭既灭。而尚犹未得寂灭现前耳。后皆此义。上明两楹。下举所计。大凡起执。必睹大定中殊胜之象以发端。虽未精妙纯圆。已得销六归一。**能令已身**六**根**。**隔**碍者。**合**一精明。归元者。**开**寄诸根。互相为用。不唯了己性天。**亦与十方诸类通觉**。明此境为群心统同混一之区。如千灯共室。光通无二。**觉知通泯**。此句合明。言上与诸佛觉相通。下与众生知泯合。破行至此。浑身住在识中。故曰。**能入圆元**。圆表诸类遍含。元彰万化托始。言能入此者。意明四阴荡尽。归宿于斯。如诸浪已停。销落于海。正识阴区宇。未是入无所入。**若于所归**圆元。**立真常因**。依妄**生**殊**胜**之**解者**。**是人则堕因所因执**。本非可依。而妄计能依之心。所依之境也。良以识乃无明幻影。罔象虚无。毕竟非实故也。如人梦见依归得托之地。妄生庆聿。岂有真实哉。推其计者。识非常因。由其所归。妄执真常为万法之因。不知万法因妄有生。妄本无因故说无生。今观此识还元处寂灭为常。执为万法之因。则与**娑毗迦罗所归冥谛**。明所堕同类。即黄发外道所立冥谛。有二十五。百论云。从冥生觉。从觉生我知。从我知生五唯量。从五唯量生五大。从五人生十一根。神我为主常。觉相处中。不败不坏。摄受诸法。此中所执冥谛。为第一谛。中间二十三法。从冥谛生。神我即受用此二十三法。遂计终亦还归冥谛。前文云。非色非空。拘舍黎等。昧为冥谛是也。然计终者。非止一人。前后异

出耳。故曰成其伴侣。菩提云觉。是佛正果。今于所归立真常。是迷佛菩提。昧正果也。知见无见是佛正因。今不如实知。妄生胜解。亡失知见。迷真因也。后皆放此。

结名异种

此经究竟归无所得。今有得有归。如人梦中拾得金宝。归于家中。所得所归。皆非真也。故曰是名第一立有所得。类通觉心。为真常因。成所归圆元为结果者。则圆者偏而通者隔。违远圆通因地之心也。前于涅槃天将大明悟。今入识元。成所归宿而不转。背涅槃城果地之证也。前觉心欲发。将为佛子。今堕因所因执者。反生外道种也。此中曰归。曰立。曰生。曰成。皆禅人心上寸丝挂碍。即名外道。大般若云。邪见外道即求解脱但欲断死．不知断生。若法不生。即无有灭此也。因所因执已竟。

二能非能执于两楹中起计阿难。又善男子。穷诸行空。已灭生灭。而于寂灭。精妙未圆。准前若于所归。览为自体。上科已将识阴作所归果。故今所归二字。仍蹑前识阴。前但计为归托之性。今复览为自体。是其差别。尽虚空界之依报。十二类内所有众生之正报。皆我身中识体一类流出。以为决定。生胜解者遂执我能生彼。而实不能。是人则堕能非能执。摩醯首罗。即色顶魔王天也。妄计我身。能现无边众生身。遂谓一切众生皆我流出。如此计类。成其伴侣。十二类生皆有耶识。共变山河。各变自身。非一人之识。能生于彼。今览识为自体。妄谓能生可乎。迷佛菩提亡失知见。

结名异种是名第二立能为心。即能造化之因心。成能事果。谓能成办所造化之事以为实果也。立能为心。违远圆

通之因心。成能事果。背涅槃城之果证。生大慢天。温陵曰。大慢天。即摩醯也。虽居色顶。未超三界。而曰能生三界。及与众生。不能谓能。故名大慢。计我体圆遍空界流出众生。故曰我遍圆种。正脉问。此计识为自心。流出一切。何异内教万法惟识。答。内教万法惟识表如梦幻。生即无生。此计实生安得一辙。又惟识正明无他心外之法。此计自能生他法。宛是颠倒奚疑乎。能非能执已竟。

三常非常执于两楹中起计又善男子穷诸行空。已灭生灭。而于寂灭。精妙未圆。此下与上执。皆从识起。而所计不同。上执所归之识。览为自体。用遍虚空未为错。但计十二类生。从我流出。不达各有识体故为迷。此计所归之识。自疑身空。咸其生起未为错。但作真常之身。执为无生灭解。不达湛不摇处。还属生灭故为迷也。若于所归之识为有所归依。自疑身心。从彼流出。彼能生我及一切法。十方虚空。咸其生起。即于都起所宣流地。作真常身。无生灭解。此则在生灭中。早计常住。既惑真不生性是常。亦迷现在生灭为非常。安住沉迷。生胜解者。是人则堕常非常执。正与外道计自在天。能生一切我法为常者。成其伴侣。不知自在天亦非常也。迷佛菩提。亡失知见。

结名异种是名第三妄依识元为常因。故立因依心。又计识元生我与虚空故成妄计果。温陵曰。由依识元。妄计常住故曰立因依心。成妄计果。违远圆通。背涅槃城。生倒圆种。前计我圆生物。此计彼圆生我。名倒圆种常非常执竟。

四知无知执于两楹中起计又善男子。以观照研穷诸类生基之行空。已灭念念不停之生灭。而于寂灭识性其精其妙。将大明悟。尚未至圆。只可猛力究至归无所得。圆无所圆悟佛菩提。入正遍知。顺圆通理。坐涅槃城。则不负闻真修之法。破四阴

之功矣。若于所知。即所观识阴。由知体变起。因知体遍圆诸法。遂立遍圆。故因观识有知。立遍圆见解。意谓依正诸法。皆从一知遍识生起。能生既一。所生无二。乌得人独有知。草木独无知。是知十方无情草木。皆称有情。与人无异。何以见得无异草木为人。人死还成十方草树。无择情与无情。而遍皆有知。生胜解者。谬执无情有知而实本无知。是人则堕知无知执。婆吒霰尼。此二种外道名。又涅槃云。婆私吒先尼。执一切觉知草木有命者成其伴侣。迷佛菩提。亡失知见。亦计遍知之类。

结名异种是名第四计圆解无知为因心。草木为有情故成虚谬果。违远圆通。背涅槃城。生倒知种。温陵曰。此谬计圆知以为因心。则果终虚谬矣。以无知为知。是倒知也。正脉问。此与内教山河化为知觉。无情作佛之旨何所简别。答。孤山亦有此辩。意是而辞欠明了。今详内教。明见相二分。本惟一心。迷之为二。故妄见无情不通知觉。大悟复归一心。则通一知觉．更无外物。非谓各各有知同他心量也。今计各各有知互相轮转。诚为虚谬。是知内教明训销归一心。此执谬计成无数心。岂滥同哉。问。今何草木为妖。亦有知乎。答。此非草木有知。是彼依草附木之精灵有知。斯则仍是有情之知。非彼无情之草木能知也。

谭子化书曰。老枫化为羽人。朽麦化为蝴蝶。自无情而之有情也。贤女化为贞石。山蚯化为百合。自有情而之无情也。此非老枫朽麦元有情。贤女山蚯元无情。乃偶有感而化。非谓一体也。僧问忠国师。古德云。青青翠竹。尽是法身。郁郁黄化。无非般若。有不许者。云是邪说。亦有信者。云不思议。不知孰是。师云。此盖普贤文殊境界。非诸凡小而能信受。皆与大乘经合。华严云。佛身充满于法界。普现一切群生前。翠竹既出于法界岂非法身乎。般若云。色无边故。般若亦无边。黄花既是一色相。岂非般若乎。于是禅客作礼而去．晦堂老人与夏倚公立论道至万法为自己。及情与无情共一体。时有一犬卧香案下。以压尺击犬。又击香案曰。犬有情便去。香案无情自住。情与无情。何得便成一体去。夏不能答。堂曰。才入思惟。便成剩法。何得会万法为自己耶。知无知执竟。

五生无生执于两楹中起计又善男子。穷诸行空。己

灭生灭。行尽则六亡以归一精。而于寂灭精妙未圆。识现。则一精以寄六用。若于圆融六根互用中。已得随心顺意。便于神通圆化一切发生四大之相。意谓六根本由清净四大而有。四大本由耶识熏种而变。以识能变四人。四大能成六根。便称识为元化。能现四人。有四人则一切根身俱能发生。所生身根有生灭。能生四人是常住。于是背自性火反求火之光明者。背自性水。反乐水之清净者。背自性风。反爱风之周流者。背自性地反观地尘之成就者。身上出水。身下出火等。如是各各随己遍执而崇尚奉事。以此四大群尘。发生造作一切法之根本元因。故立常住解者。目为常司造化之真宰也。是人则堕生无生执。四大本不能生。妄计能生万法。而实不能生。诸迦叶波。别姓也。并婆罗门。总相也。总有十八家。迦叶一也。此皆事火外道等。朝夕之间。勤心役身。堂中事火或架炭火。崇水或盛清水之因。求出生死之果者。成其伴侣。原夫破五阴求菩提。今立解故迷佛菩提。修现行以入佛知见。今崇尘则亡失知见。

结名异种是名第五计著即惑也。崇事。邪业也。迷己一真灵觉之心。从彼四大无知之物。立妄求因。非因计因也。求妄冀果。无果望果也。如此错乱修证。是为违远圆通。背涅槃城心本化原。识本化种。迷而不知。四大非能化能生。执为能化能生。是为因果皆妄。颠倒化理。故名生颠化种生无生执已竟。

六归无归执于两楹中起计又善男子。穷诸行空。已

灭生灭。而于寂灭。精妙未圆。若于圆明。即识阴区宇。计明中虚者。于此境中。初见前四阴尽。诸有皆空。即以罔象虚无为究竟性。非灭群化。非。毁也。便欲灰身灭土。纤毫不立也。以明中虚无为永灭依。为所归依处。生胜解者。复愿常处虚空永为依托也。是人则堕归无归执者盖谬计永灭断空为归。不知幻灭虚境。亦等空花。非实归处也。以五百大劫想心不行。故云无想。此无想天中。略举非非想以该四空。非取四禅无想也。诸舜若多。总举趣空天众。成其伴侣。迷佛菩提。亡失知见也。

结名异种是名第六执圆明罔象虚无之识心为因。成所归断灭空亡之果。外道以此为真因果为真常种。不知违远圆通。背涅槃城。生断灭种。问。此与后二乘何别。答。弃有取空。见解志愿皆同。但先心各别。此凡外种伏惑取空。彼圣性种断惑取空。归无归执已竟。

七贪非贪执于两楹中起计又善男子。穷诸行空。已灭生灭。而于寂灭精妙未圆。若于圆常。亦识阴区宇。历观上来于此一境。称圆元。圆融。圆明。圆常。义各有表。元表诸法统归。融表万化含蓄。明表彻体虚朗。常表究竟坚牢。各与本文关涉。细寻可见。然同是识海周遍。故皆称圆。且均是识阴似一似常之相。行人不达似而非真。故各随所见而起异执耳。上见识圆明便依明中虚无。今现识圆常而欲固身常住。然圆明未常不虚。由执虚以堕空亡。圆常未尝不常。由执常以堕妄延。是知执情为外道本. 空执为正道根也。盖因见性常而并欲命常。即仙家性命双修。形神俱妙之见。而又言同于精圆。长不倾逝。生胜解者。精即性也。如见性转称见精之例。倾逝与死义同。今欲固身命与性同圆长生不死也。夫四人色身。定业所拘。生死有命。因果不爽。虽色身由识执受。身有生灭。识无去来。若于圆常湛不摇处之识。现在执身。恐身坏而识亦坏。第不知身本无常。实不可固不可贪而妄贪其长生。是人则堕贪

非贪执。岂非妄起贪留。而不知生灭无停。本非可贪留乎。良以所托之性。但惟识阴。已是似常。而非真常。何况所兼之命。全是生灭虚幻。纵经多劫终落空亡。岂真常住哉。诸阿斯陀。云无比。即寿长无比之仙。求长命者成其伴侣。以其修炼生理。惟在固身长生。故尔迷佛菩提。亡失知见也。

结名异种是名第七执著命元以识阴为长命之元。立固妄因者。以因中工夫。惟求坚固妄性妄命也。趣长劳果者。言所趣之果。徒以长劳终非常住也。庄子云。大决劳我以生。又熊经鸟申。吐故纳新。亦勤苦之事。故曰长劳。浚师谓劳。应作牢。为声之误者。似为最顺。违远圆通。背涅槃城。生妄延种。妄延者。妄求身命延长也。贪非贪执已竟。

八真无真执于两楹中起计又善男子。穷诸行空。己灭生灭。而于寂灭精妙未圆。观命。异前身命。以天魔不用前身故也。应如环师。所谓以识为命元也。要之亦住世寿者之相。且命以连持色心为名。今互相。即连持意。又识阴为十二类生受命之元由。则我命通彼。彼命通我。故曰互通。却留尘劳。不出运心役色。诸欲从扰也。今言观伞留尘者。以见命元既与尘劳连持。则存与俱存。亡与俱亡。恐其尘劳销尽而元命必断。由是妄起留尘之计。不令销尽。且行尽识现者。圆化随心。得大自在。便于此际。坐莲花宫。恣意广化七珍。多增宝媛。以为菩萨行事。自乐度生。不知纵恣其心。非其菩萨同事摄化。生胜解而不改者。以此乐为真乐。而不知恣欲非真。妄执命元为己真宰而实非真宰。是人则堕真无真执。吒枳迦罗。成其伴侣。即欲顶自在天类。能化欲境以自娱乐迷佛菩提。亡失知见。

结名异种是名第八发邪思因。前明十种天魔。潜行贪

欲是邪思所发。不可禁制。今增宝媛以为真乐。故曰发邪思因。以淫大欲尘为事。故立炽尘果。炽然恣纵尘劳。妄谓果中受用也。违远圆通。背涅槃城。生天魔种。坠入欲项天魔者。生以类聚也。真非真执已竟。

九定性声闻又善男子。穷诸行空。已灭生灭。而于寂灭精妙未圆。于命明中。环师谓因穷识阴。深明众生受命元由也。分别精粗。了达界外圣法为精。界内凡夫为粗。疏决真伪拣择内教因缘为真。外道断常为伪。因果相酬。双明世出世间二种因果。感即是修。应即是证。惟求感应。唯求实修实证速出三界而已。背清净道。不顺无修之修。无证之证。了义如幻之大道。所谓见苦断集。证灭修道也。苦集是世间果因。灭道是出世果因。即因果相酬义。知之与断。是于世间则厌果除因。慕之与修。是于出世则欣果从因。即惟求感应义。又则命明。即识阴明露也。由见识明所含漏无漏种。即于此中分别决择。苦集是有漏种子名粗名伪。道灭是无漏种子名精名真。择去粗伪集因苦果。而留精真道因灭果。但以修道为感。证灭为应。不知清净道中。生死涅槃。犹如作梦。以此因果感应为实修实证。故云背清净道也。所谓下释成粗伪者。见苦果以断集因也。精真者。证灭谛以修道品也。永嘉云。知苦常怀厌离。断集恒畏其生。慕灭独证无为。修道唯论自度。摩诃止观云。因缘所生法。即生灭四谛也。我说即是空。即无生四谛也。亦名为假名。即无量四谛也。亦名中道义。即无作四谛也。此是居化城寂灭。己休于宝所。更不前进。生胜解者。是人则堕定性声闻。不回心钝罗汉也。诸无闻僧。增上慢者。成其伴侣。言此一类。多由愚法无闻。未证谓证。未得谓得者。迷佛菩提。亡失知见也。

结名异种是名第九圆精应心。成趣寂果。圆。满也。专求曰精应。即证也。满其专求取证之因心。成其遍趣冥寂之断果也。违远圆通。背涅槃城。生缠空种为空所缚曰缠空种。

良以有馀涅槃。位仅齐于七信识阴所覆。尚不达圆通之因地。安能至无馀之果地哉。故均之违圆通而背涅槃也。下科做此。定性声闻已竟。

十定性辟支又善男子。穷诸行空。已灭生灭。而于寂灭精妙未圆。若于销六入一为圆融。破有归空为清净。了见命元为觉明。此由禅观之际。见觉明之体。更欲以智发研湛不摇处之深妙有二。独觉观物迁变。缘觉推审因缘。皆发深妙之悟。有从凡夫而观者。用推因智。审因智。助因智。次第断十二因缘。始以十一推因智。推行至老死十一法。次以十一审因智审行至老死十一法。约三世推审。共六十六智。加十一助因智。于推审中。共七十七智。然不推审无明者。以其未究根本故. 今即以所悟深妙之境。立涅槃归息之地而不前进。生胜解者。是人则堕定性辟支。诸缘独伦。即缘觉独觉之同伦。不回心者。成其伴侣。迷佛菩提。亡失知见。馀可准前例知。

结名异种是名第十圆觉泯心。独觉缘觉。皆能侵断习气。智则研至湛不摇处之深妙。心则泯合于圆觉故曰圆觉泯心。圆即圆融。觉即觉明。泯心即清净。成湛明果。即以悟境为涅槃也。违远圆通。背涅槃城。生觉圆明。不化圆种者。不能融化透过。所悟所执空净圆影。祖家所谓隐入胸次自成情也。住此则障真寂灭。碍圆通用。终不达于宝所矣。问。声闻辟支为内教正乘。号出世小圣。今何亦列魔数。答。以魔罗害正之称。今此经大定。以顺圆通。向涅槃为益。以违圆通背涅槃为损。而二乘宛然违背之者。则枝岐钝滞。害正事均。非魔而何。然以定性简之。是取于不回心者而能回。心。固不堕斯数也。中间十执已竟。

结害嘱护示因交互阿难如是十种禅那。总牒結名。自三资粮。四加行。断前四阴识阴亦从初住伏起。至初地。乃得分净。自初地至八地。乃得半净。虽舍藏识名。第七执为我。又名异熟识。自八地至等觉金刚道后。方始全尽。若见道位。识虽存而伏住。则不生此狂解。由其将入见道窥见湛不摇处。即生胜解取证。故云中途成狂。依识妄处。惑以为真。故曰因依迷惑。识虽现而未转将所熏习气。由定中各自发现。由无明妄执。自划不进。妄谓究竟。故曰于未足

中。生满足证。皆是识阴以定破阴。原为上历圣位。以妄当真。不妨用心交互。故生斯位。文虽是总结而亦可略分。中途成狂一句。前八意多。盖前八魔外中途各起狂解。或所归果及炽尘果等。因依迷惑一句意兼前后。盖十执无非因迷而起。依迷而住。于未足中。生满足证。后二意多。盖后二小乘。得少为足。不复前进。皆是识阴用心交互。故生斯位。

迷则成害。总标迷妄

众生顽迷。不自忖量。逢此识元所归等处现前各以称劫无明所爱。先习所熏。宿种迷心。今于定中各境界相。适与先心相似者。投彼病根发其痼疾。即便亡失知见。欣取依止而自休息。将为毕竟所归宁地。故背涅槃城。自言满足菩提。故迷十方如来无上菩提。斯皆谬妄成立。大妄语成而为因。非实所得。

分害重轻

斯是第七外道。第八邪魔。起界内邪见俱未断惑所感。盲修福业。报终从坠。堕无间狱。第九声闻。第十缘觉。起界内见爱。已能断惑所感。偏修果证。不成增进。亦不堕也。夫魔外既由先心而各堕其类。是业已成矣。及享其修禅所感。业终福尽堕无间狱何疑。圆人住前堕义。解现想阴中贪求善巧科矣。此害之至重者也。声闻缘觉不成增进。明其若于先心原有二乘种习。见其境界有相似处。即证小果。然二乘已能断惑取证。必无堕义。但惟永闭化城。不达宝所。此害之稍轻者也。永嘉所谓一愚痴。一小騃（ái）是也。

嘱令保护

阿难。我既详说。汝等存如来大悲之心。秉如来二利觉道。将此辨魔法门。于我灭后。传示末世。普令众生。觉了斯义。无令见魔。自作沉孽。分别曰见。见魔。即颠倒分别也。前曰心魔。以心流动兼六识言。此云见魔。以妄见处生解。兼七识言。依岳师。前七纯是现。第八是见爱。以留尘劳。生胜解故也。至于二乘界内见爱虽尽。而界外见爱仍存。如其于涅槃则迷真执似。于谛理则厌有着空。不达法空。惟求自利等。皆颠倒分别也。

沉亦深也。

问。前受尽以超见浊。行识何又起邪。答。前约断位。得意生身言。今约伏位。于二阴区宇中发。此皆离师承后。自修观行。由见一机一境。作此虚谬等沉孽。若得传示师承。保绥哀救。消息邪缘。缓。安也。邪缘。即前倒见。全障真正知见。能破此圆惑。则障尽理见。令其身心。入佛知见自证入矣。从始成就真心。出离生死。不遭歧路。即至终也。中间永无诸委曲相。魔外二乘多计。皆违圆通。背涅槃遭岐路也。总之见在即凡。情亡即佛。古德云。不用求真。唯须息见。金刚经云。应如是见。不生法相。则五阴魔自空也。详分五魔境相一大科已竟。

引证结示超证护持

阿难。汝初问十方如来得成菩提之方便。如是识阴法门。先过去世。恒沙劫中。微尘如来。乘此心开。得无上道。夫识者。起自真妄和合。尽则纯真无妄。迷则中途成狂。悟则成无上道。

观旧解。此法门。亦应总指五阴中辨魔法门。诸佛乘此心开者。每于一阴未开之时。须要依此法门。以辨别之。不为十种魔境所惑。方得一阴破除。从色至识。无不皆然。故云尔也。成无上道者。言乘此阴破入住。可以超证极果矣。

不唯过去诸佛斯门成就。识阴若尽。则汝现前初住位菩萨即得诸根互用。盖体固圆融。而用亦不隔。见闻通邻。每一根中皆兼具五根之用。此方初住圆通之位。

旧注。乃判七信。不思经文明言声闻缘觉。位在识阴交互。未开列于魔数。正齐七信。何乃识开。仍是七信。理似不通。从初住诸根互用中。亦能超入等觉菩萨金刚乾慧。前乾慧。乃欲爱乾枯之慧名故流入信位。今乾慧。乃阴尽复真之慧体。直入妙庄严海。此正转八识为人圆镜智。转前五识为成所作智。故圆明精心。于慧中发化。如观音忽然超越世出世间也。

廓周法界曰圆。寂照无边曰明。此即知见菩提之实相。偈曰。现在诸菩萨。今各入圆明是也。精心者。拣异相。似位中无明初伏之粗心。于中者。于初住等觉两楹之中。发化者以清净禅那。历超诸位。

慧则如净琉璃。心如内含宝月。心净则土净。故世界身心。交彻无碍。前圆妙开敷。历诸位以破四阴。此圆明发化。入等觉以破识阴也。

古解玻璃。譬圆明精心。含月譬于中友化之诸位也。

惟识阴破。如是乃超十信十住十行十回向。四加行心。菩萨所行。金刚十地。等觉圆明。规矩云。圆明初发成无漏。三类分身息苦轮也。

正脉曰。于中发化。一切诸位而确指列名也。盖识阴破后。信满入住之初。一超直过。以至后心。然既当信满而复超十信者。全显此经十信乃初住十心也。于地而特言所行者。以表八地乃真修圣位耳。皆以金刚利智修断。故言金刚十地。于等觉而复言圆明者。见始终惟此一心。但至等觉。则发化之极也。按天台言圆教有利根者。一生超登十地。清凉言解行在躬。一生圆旷劫之果。皆从初住超之。盖初住名发心住。以是义言。从初发心。即成正觉。故旧注谓从七信超之。未敢闻命。大抵详究圆家。只有二位。一断前通惑。从满观行。一超直入。中间亦不取证。而佛于圆家。仍例多位者有二意。一者引为渐机。令欣从圆顿也。二者见佛眼明极。能于至迅速者。能见能析也。譬飞隼（sún）上山。虽至迅速。然亦自下历上。但眼钝者终不能彻见而分析之。故须佛眼也。

首示有三摩提。十方如来一门超出妙庄严路。今识阴路破。入于如来妙庄严海矣。首请十方如来得成菩提。今以妙奢摩等金刚慧心圆满菩提归无所得矣。

孤山曰金刚乾慧。是等觉无间道。转入解脱道。即妙觉也。故云入于如来妙庄严海是福究竟。圆满菩提。是智究竟。归无所得。是理究竟。福即解脱。智即般若。理即法身。不纵不横。三德秘藏。于兹具显。妙庄严者。具足万德庄严之果海也。圆满菩提者。完复一切种智也。归无所得者。一一契合性真本有而不从外得也。上二句显修成。末句显性具。盖从性起修者而修还契性。离性真外无片法可得矣。大都始悟妙明心元所圆满为因。终得妙觉圆满菩提为果。行以妙奢摩他为修。果如妙庄严海为证。如是修因证果。方无委曲相。福慧两足也。邪宗有得之得外得。正教无得之得自得。故曰归无所得。上引过去已证之诸佛。现在修习菩萨。结修证二分。此下明先佛授受。自行经过之境。结现行详辨魔境。以示护持。

遵古辩析此是过去先佛世尊奢摩他中。毗婆舍那。止观性修。觉明分析微细魔事。以过去大通智胜诸佛。未有不从止观中用始觉智观察分析魔事也。

正合谙识魔邪

既先佛皆从分别魔事得成正觉。末法行人。必不能免。前云魔境现前。汝未能识。洗心非正。落于邪见。今详示魔境现前。汝能谙识。前云五阴区宇。今则心垢洗除。不落邪见。成害虽似由魔。致魔实因心垢。前云各以所爱先习迷心。即心垢也。今能谙识魔境。岂但不堕魔奸兼亦洗除心垢不陷邪宗。

诸魔不现

前云或汝阴魔。今则阴魔销灭。前云或复天魔。今则天魔摧碎。前云或遭鬼神。今则大力鬼神。褫魄逃逝。前云或遭魑魅。今则魑魅魍魉。无复出生。阴魔。即心见两魔也。发虽在于最后。今由即属心垢。故首先言具销灭。有以深况浅之意。如云汝能依此明诲。识魔除垢。阴魔早已销灭绝根。何况外魔。焉敢留难。是以天魔及鬼神精魅。悉摧心丧魄以逃遁矣。

至果无障

前云心中不明。认贼为于。今云直至菩提无诸少乏。此二句。言自初因以至无上智果。中间略无缺乏。前云又复于中。得少为足。今于辨鬼之法。要令下劣增进。前云背涅槃城。生趣寂湛明等果。今则于大涅槃。心不迷闷。此三句作一气读。大涅槃。是佛究竟无馀断果。所谓五百由旬之外。真实宝所。前行之中。二十种魔外。小乘皆下劣得少为足。或迷驰险路。或闷闭化城增进。今惟谙识魔境。则诸下劣皆增进于宝所。无迷闷矣。是此法门。后二尚赖如此。何况前三阴中。利钝可知。此见再来凭几之恩不尽也。

结示密修咒护众生正教劝持

夫利智宿业轻者。一闻微密之因。从发心住。破五阴以直入。无三魔留难。若诸末世。愚钝众生愚者未识奢摩止观禅那。不能明悟。于诸魔境也。钝者不知说法。宿业深厚。缺多闻性也。人虽愚钝。根有善因。乐修佛母真三昧者。好独领简便之法。如直修反闻三摩性定是也。汝恐同于邪见。欲保护者。必使闻秘密之因。一心劝令持我佛顶陀罗尼咒。若未能诵。住则写于禅堂。行或带于身上。亦得破五阴以究竟。而一切

诸魔。所不能动。此全显咒力。极劝行人当持也。

可嘱钦古教范

如是智以法。愚以咒拔。既佛等慈不舍一生。汝当恭钦十方如来密因。首楞严王。究竟修进。始请最初方便。是佛登座说法。最后详辨魔境。是佛再来垂范。若无最后垂范。何以护最初方便。如是始终地位。中间永无诸委曲相。而后与佛共游也。论自利之智。则究竟之修进。非中路化城之止息。论利他之悲。则最后之垂范。非始教不了之权义。可不敬承以利己利他哉。无问自说五阴魔境已竟。

【重明阴本界尽章】

大意务了身心本虚。魔佛一如。结明用诸妄想。此想不真也。前精研七趣情想。通明三世因果。苦乐虽有不同。生死轮回一也。故结云．此等众生。不识本心。受此轮转等。详辨五阴魔邪。直约当世进修。取着虽各不一。看魔失正一也。故各阴结文。嘱令宣护。于无上道不遭枝岐等。总之。行人于定中发境。主人不迷不取则魔亦是佛。名善境界。主人若迷取着。则佛亦是魔。即受群邪。此虽慎行防修。正出诸委曲相。乃至别成声闻缘觉。诸天魔王。及魔眷属。由此不了义。以显前之了义也。然魔境五十以得究竟。而从前开示。五阴皆依妄想安立。未知妄想为本之义。上言破五阴相。不知顿渐次第。亦不知五阴以何为界。总伸三问。冀佛最后开示。以令灭妄明真。

叙仪阿难。即从座起。闻佛谆谆示诲。仔细分别。汝当钦承十方如来究竟进修。最后垂范。今则顶礼钦奉忆持无失。谓于世尊所示之法。不敢纤毫漏落。一肩担荷也。于大众中。重复白佛。

蹑迹三问如佛平常所言阴等幻妄称相。因缘和合虚妄有生。因缘别离虚妄名灭。今即相以明性。谓此五阴当体全空。曾未言及何为根本．上五阴相中。每破一阴。令观其所由。指妄想以为其本。我等虽知五阴之异。色曰坚固。受曰虚明等。尚未知五种虚妄。为本于妄想心者何。我等平常未蒙如来微细开示。此问生起因缘。前云一人发真归无。十方世界悉皆消殒。又云汝坐道场。消落诸念。其念若尽。则诸离念一切精明。动静不移。忆忘如一。当住此处。入三摩地。又云识阴若尽能入菩萨金刚乾慧。如是乃至

超十信等。似乎为顿。前云是种种地。皆以金刚观察。又云如是皆以三增进故。善能成就五十五位。又闻色阴尽而受现。受尽而想现等。似乎为渐。故问五阴总属妄想。今又破此五阴。为当一时并尽销除。为复次第令尽。此问还灭因缘。即今一身四大五阴和合一处。前云色阴尽。则十方洞开。无复幽黯。受尽。则去住自由。无复留碍。想尽。则一伦生死。首尾圆照。行尽。则性入元澄。一澄元习。识尽。则互用中。能入菩萨。如是五重未尽之时。五阴和合一身。必有界畔。从何处也。若欲断除。各有浅深。诣何处为何阴之界限耶。此问生起还灭中分际之因缘。有此三疑未决。惟愿如来重为发宣。无倦大慈。一一详示。不独为此大众清明其心目。抑亦以为末世一切众生入佛知见。作将来道眼。

总答五阴以妄想为本

当机问妄。教土先明真者。意在一超直入. 若不自返则为妄本也。佛告阿难。精真妙明。本觉真心本来圆满清净。不生一念。不立纤尘。非留死生之根身。及诸尘垢之器界。乃至晦昧之虚空。何有五阴差别之相。此之色室众生业果等事。皆因妄想之所生起。是则真自净而妄自垢。若是本觉。此妄从何处起。推其斯妄根元。皆从本觉妙明真精妙心中一念随缘。转为妄想。是以发生诸器世间相。则知此相。本非实有。而误认以为有者。正如演若多。迷己本头反认镜中影像以为已头。有何异哉。此法喻之妄皆无因也。前云既称为妄。云何有因。凡夫不知妄性体空。本无所因。从迷积迷。以历尘劫。既从妄生。则妄元无有因矣。汝等二乘观诸妄想。展转相因。如无明缘行等。故于无知业爱妄想法中。立因缘性。自谓五阴等法。皆从因缘生起。夫执因缘者已非正觉。况外道迷因缘者。称五阴等诸法为

自然性。殊不知彼迷妄有的虚空性。宛若不可坏者。犹非实有。毕竟幻生。因缘自然。皆是众生妄想识心分别计度。本非实有可知也。

释疑

疑曰。上云虚空等因妄所生。次云虚空幻生。皆因缘等妄计者何也。释曰。阿难因众生妄执五阴为实。不知妄想所起之由。故说妄法从因缘生。若知妄元无。则说妄之因缘元无所有。既说妄之因缘所生诸法尚无。何况因缘而亦不知者。复更离因缘而妄推五阴等为自然生一切法者又岂有哉。可谓迷之又迷者也。

结

以是五阴情器等法皆妄生之故。如来与汝发明五阴本因。同是妄想。宜当悟入精真不留尘垢。则前皆由不知常住真心。用诸妄想。此想不真。故有轮转此始结局。转更明白。我辈则作经文看。必于自己不相干者。听下详示。

别示坚固妄想为色阴本

约投胎受身发起也。阿难。我虽为汝发明五阴本因。汝犹不知色阴同妄想者云何而生。生由识也。识动为想元。因想而识迁。故知汝今形体非有先因父母。爱染欲想交遘生起而后有赤白二滴。汝心乘此纳想为胎。乃为色阴之始。若汝中阴爱涎。识心种子非想。则不能来父母想中结胎传命。故交遘者多。成胎者少。前阴已卸后阴已续。故曰传命。是则汝身盖因父母与已三处妄想和合而成。

引验现身之想

然想虽虚而能成事。如我先言心想醋味。口中因之而涎生。心想登高。足心因之而酸起。即今悬崖不曾有。醋味未曾来。汝若言此身体。必非虚妄之想。通同

伦类。则口中之水如何因人谈醋梅而出。足酸如何因想崖而生乎。

结名

以是口水足酸因想验生之故。当知汝现色身。乃三想凝结交固而成。名为坚固第一妄想。若识此色阴妄想非因缘生。非自然生。全体是妄。则当下寂灭。本自无色。孰为交执而有劫浊。故破色阴而超入三摩地也。

别示虚明妄想为受阴本

承前受之妄想者。即此所说心想临高一事可知也。此想在心。悬崖不有。能令汝形真受酸涩。

正显

是知汝受非有。由因先曾历悬崖峻岭领纳之受生。故一想时。能动汝色体之酸也。

结名

以是有想即有受故。而受则有三。汝今观此现前顺境益身。而生乐受。违境损体。而生苦受。苦乐二法。现今交互。驱驰不息。或时不苦不乐名舍受。以虚则受。如太虚之受物。明则领纳。如明镜之领像。此受无体。虚有所明。名为虚明第二妄想。领纳前境。则成见浊。今受尽故能超入三摩地也。

别示想阴为融通妄想之本

想阴妄想者。由汝意识念虑一起。使汝色身动转作为。故五根皆听其所使也。色身有质。元属四人无知。想念无形能为一身主宰。无知色法。非与念虑同伦。汝身诸根何因随念所使种种取像耶。所以不伦而相使者。想之融通也。不然何以心生虚想形取实物。足知汝形所取。与念相应。二六时中须臾无间。寤与形接即为想心。寐与神交则为诸梦。则知汝之通身皆是想念融通。摇动妄情。本无实体。斯则名为融通

五根第三妄想。六识作用。是烦恼窠臼．故想尽。则超烦恼浊也。

别明行阴为幽隐妄想之本

行阴妄想者。无像可窥。无境可执。但汝心中生灭不停。故使汝身之中。隐隐变化之理。新新不住。运运密移。

释明

如是形运甲之长发之生渐渐自少而壮。是其生也。形运气之销容之皱。渐渐自壮而老是其灭也。化理不住则生灭日夜相代乎前。曾无一人觉悟者。诚哉密移也。每见解家讲至此理．皆取庄周夜半有力者负之而趋等。孔老逝者如斯夫等。弼熊谓运转亡已。天地密移。寿觉之哉等语配合。不知彼皆谓天地流行。此经谓吾心妄缘流注。彼为造化之元。此为生灭之本。彼见此理欲法之。此见是理欲脱之。所以不必取况。恐致蒙昧之讥也。

反显妄想结名阿难。此运运密移之行阴．若非汝体者。云何使汝甲生发长体自迁变。如此化理不住之行阴。必是汝真体者。汝何日夜代曾相无觉悟。可见至幽至隐者。则知是汝诸行念念迁变不停之妄想。所以名为幽隐第四妄想。行属七识生灭流注最细。密移三界。成众生浊。故行尽则超也。

别明罔象妄想为识阴之本

又汝识阴元非有体。本是真精妙明心体。但受妄想熏习。盖覆真性。故名识耳。以此耶识对前六识波浪。则曰精明湛处。对本一真如体。则名微细急流。即此精明之体。善恶不萌。意识俱泯。湛然常住。似有类乎本觉精真。故曰湛不摇处。名恒常者。湛不摇处者。落在无记。无记之性。通乎现量。于身不出前六识见闻觉知。以此见闻觉知。虽无拟议卜度。却能受熏持种。故似本觉。而非精真也。若实精真者。不落见闻觉知。不容熏习妄种。何因汝等曾于昔年睹一奇物。见家现行。熏识持种。经历年岁之久。初时则忆。忆久则忘。及后忆之与忘俱无。于后忽然

覆睹前异。记忆宛然如故。曾不遗失。犹如夹冰之鱼。触境即发。而生灭未尝泯也。盖昔受熏。虽由前六。而记持不失。则第八之功也。据睹一物如此。则此精明了别湛不摇中。于见闻觉知处。念念受熏持种之力。有何筹算。如此安得为恒常之真精耶。由其罔象虚无。真熏则真。妄熏则妄。此受熏者为妄。而不受熏者真也。

喻明非真阿难当知此湛不摇处。非真常者。正如急流之水。望之如安恬寂静。正是流急。但远不见其流相。非是真无流也。此流注微细生灭之识。对前六看。则云湛不摇处。凡夫二乘全不觉知。十地已前观觉未尽。以微细不见其流相。非是真不动也。盖前五识未入思惟。则与第八相近。非有后得智不能转前五。故曰六七因中转五八果上圆。及转识成智。方信湛不摇处非真也。此识真妄合成。依真如门别名正遍知觉。依生灭门。则名颠倒想元。此识若非想元。宁受虚妄熏习。既受熏习是知属生灭矣。此之生灭想元。非汝得六根互用。开合自由。此之妄想。则无时得灭者。何以故。以第八与前六根同一体性。真则同真。妄亦同妄故得女根销已。此想亦归妙湛属真如矣。既得六根互用。妄想灭而真如现。汝今现在见闻觉知之中。如睹一物受熏。则念念受熏贯串习气。几微生灭相。日用听视不已则在湛精了别之内。欲言其有。昔睹奇物后忆忘俱无。又似于无。故曰罔。欲言其无。于后忽睹前异。记忆宛然。又似于有。故曰象始从一念不觉而有。今从六根互用而灭。故云虚无。即此似有如无。未尝无想。故云第五颠倒微细精想。颠倒者。颠倒妙圆而有也。微细者。流急不见也。前曰妄想。此曰精想者。即识精元明也。

总结妄本阿难。由此观之。是五受阴。虽有精粗五种之别。总皆五种妄想以成其本自非有也。此乃识初动处。五种妄想以成五阴受报之地。盖覆自心。是以众生世间。见五阴为实有。二乘真谛世间。

离五蕴以观空。菩萨正觉世间。以戒定慧解脱知见。达五阴实相。诸佛出世法门。不外乎此。盖五阴三世间外。更无一法能建立为俗为真。一代时教所诠。除此别无方便。生佛迷悟。唯一心开合无异。故前会五阴以即藏性。到此示妄想以成五阴。无非要人达妄即真。转凡成圣而已。已上详答五阴虚妄为本想心竟。

答五阴界分

上明五阴想成本因同一妄想。五想成立。由妄相因而起。此答一问竟。次问诣何为界。故答**汝今欲知因界浅深**等。因即五种妄想之因。界即五种妄想之界限边际。浅深者。即五种妄想。前浅后深之别。而各阴亦各有浅深也。但知色质为色阴边际。而不知空亦色边际者浅也。若知空色二皆色阴边际者深也。乃至但知分湛为识际。不知合湛亦识际者浅也。若知分湛合湛皆识边际者深也。**唯色与空。是色边际**。色。谓形色。有分段也。空。谓显色。JR 无分段也。俱色蕴摄。由四大围空以成色质。一向但知分段色身为色边际。而不知空此分段色空。亦是色阴边际也。以无色界。虽无微细色。而空色身。亦色边际之据也。**唯触及离。是受边际**。六识中之触心所。根境相对曰触。根境不对曰离。触则有违顺。受苦受乐。不触则无违顺。但有舍受。平常但知领纳违顺二境为受边际。而不知不领纳二境。亦是受阴边际也。梵志以不受为宗。世尊诘曰。是见受否。故知受与不受。皆是受也。**唯记与忘是想边际**。在念为记。失念为忘。一往但知念一切法为想边际。不知不念一切法亦是想阴边际。故今示曰。想不自想。因记忘二处以名想。是记忘边际。乃想之界限也。圆觉经云。动念息念。皆归迷闷是也。**唯灭与生。是行边际**。化有为无曰灭。化无为有曰生。素常但知念念迁流。如暴流者为行。不知不迁处如澄水者。亦是行阴边际。经云。至于无生法忍。犹为三相迁流者是也。故今示曰。行不自行。因灭生不停以名行。是生灭边际。乃行阴界限也。**湛入合湛。归识边际**。上湛乃六根湛精。下湛是第八湛体。六湛元从八识流出。反归曰八。混一曰合。往常但知分汝湛圆为视听流逸奔色等为识边际。不知反流旋一。合于圆湛。亦是识之边际。故今示曰。是湛合湛边际。乃识之界限也。

答顿渐销除

初明向上一着。顿悟便了。更无妄想可除。次第可指。今谈五妄想成五阴因界。是必有生灭次第。故从机便而答也。言**此五阴**根**元**。由一念不觉真妄和合而成识。由识投胎有名色等五阴**重叠**。次第

生起。故知生因业识受熏。则有行阴迁流。由行则有爱憎之想。因想则识有领纳之受。因受则成四大之色。是生从细至粗。今欲返妄归真。灭尘合觉。必从色解除。先觉色体匪坚。则无领纳之受。不受苦乐。则无憎爱之想。无想则息迁流之行。无行则湛入合湛。是灭从粗至细。然妄有则云生灭之次第。而真空元无生灭之起伏。若论即事之真理。则顿悟五阴当体全空。乘此一悟而五阴并销。不历僧祇。顿登佛地矣。若论即理之阴事。元从次第结生。无始历劫之无明。非能顿除。必因次第渐尽。然五阴之相渐生渐尽。我前已示汝等劫波罗巾。明一理而成无明五阴之六。犹一巾以绾六结之次第。即今由无明迷一理为识。四阴随生。亦如一巾之同。成六结之异也。前六解一亦亡。犹解六结以弃一巾。即今先灭色等五阴无明之异。后灭一藏性之同。亦如解结异而弃一巾之同也。一经明破五阴。前后一致。次第法喻。前后昭然。何所不明。再三到此。又询问耶。

结劝转教末世

阿难前未蒙开示妄想阴界。今发挥五阴根元。全是妄想。本性非有矣。汝应将此建立一切世界之妄想根元。谛实研究。现前心得开通。不同前心皆不明。则身心世界当下消亡。有何涅槃之难证。又何三界之可恋哉。前为末世众生。作将来眼。今明正法眼藏已。汝应将此妄想根元。传示将来末法之中。诸修行者。令识五阴根身心法。总一虚妄。则深厌之心。自然而生。求出生死之苦。知有涅槃之乐。不恋此尘劳三界。不恋即断德。克证菩提。此佛之所以深示也。以上正宗五分。通前显示已竟。

『流通分』

【众喜奉行章】

显弘通法人。福慧超胜。直成菩提也。由启请十方如来得咸菩提最初方便。佛为七破以显常住真心。性净明体。至如何自欺。尚留观听。明大佛顶如来密因。阿难心悟实相。请华屋之门。至恒令此人。所作如愿。明修之了义。最初方便。七卷后半。阿难白佛。我辈愚钝好为多闻。

于诸漏心。未求出离。蒙佛慈诲。得正熏修。身心快然。获大饶益。世尊如是修习证佛三摩提未到涅槃。云何名乾慧之地。四十四心。至何渐次。得修行目。诣何方所。名入地中。云何名为等觉菩萨。世尊一一酬答如是皆以三增进故。善能成就五十五位真菩提路。作是观者。名为正观。此皆明诸菩萨万行首楞严究竟坚固为正宗竟。故当流通以继遐芳焉。

举财施较弘经功德

令生信重。阿难。若复有人。遍满十方所有无尽之虚空。盈满无尽虚空七宝之财。持以奉上微尘无尽福田之诸佛。如是承事供养。心无虚度。可为福德无量矣。于意云何。是人以此施佛因缘。得福多不。阿难答言。虚空无尽。珍宝无边。供养最上无尽福田之诸佛。其福岂可思议哉。

以劣较胜昔有众生施佛以七钱而为供养。乃见财田俱劣。其舍此一生转身犹获转轮王位以报之。况复现前虚空既穷。供财胜也。佛土充遍。福田胜也。皆施此珍宝。穷劫思议。尚不能及。是人之福。云何更有边际乎。付嘱弘经。先举财施校法施者。欲人财法并施意也。

大般若云。财施有竭。法施无穷。何以故。施财得世间果。人天乐果。曾得还失。若以法施。得未曾有。所计涅槃。定无退义。等观诸法。自性寂静。不生不灭。故名平等。然末世读此经典。如法修行。识破虚妄。知有涅槃。不恋三界。功岂有量哉。

举重罪显法施之胜较财施之劣佛告阿难。诸佛如来。智慧真实。出语无有虚妄。若复有人。身具四重十波罗夷。是极恶之因也。瞬息即经此方他方阿鼻地狱。是极恶之果也。乃至穷尽十方无间。地狱。靡不经历。此人能以暂尔一念之间将此楞严大定圆通法门。于末劫中。圣远魔强之时。开示未学。难进易退之人。是人深

重罪障。应尔弘经之一念。当下销灭。不但只变其所受地狱之苦因。复能转苦处。成安乐国。维摩经云。随其心净则佛土净。夫一念微功。不惟灭罪。而且得其福利。超越前之布施以虚空刹宝。供养微尘佛之人。盖虚空盈满七宝世间。岂有实事。以佛眼观之。变大地作黄金。亦寻常事耳。况妙真如性。是本来家宝。而清净本然。周遍法界。岂止遍满空界。以一切珍宝施佛者。尚获无量功德。况以法施人。尽得家珍运用无尽. 其福岂可心思较量哉。故能越前之施人百倍千倍。千万亿倍。如是乃至算数譬喻所不能及弘经之福也。良以一念回头。即至宝所。转烦恼为菩提。胜其福也。转生死为涅槃。消其罪也。以财福施者。为一己之福。造众罪业。是一己之苦。弘法宝者。自得运用无尽。亦令人人得家珍受用无尽。此佛所以出实语。明罪福。赞弘经之功德也。且极重罪人。一念弘经。尚能灭罪获福。何况轻罪无罪。乃至有福多福之人弘经果报。殊胜可知矣。一念如此。何况久弘。乃至尽生者。其果报益可知也。

<u>最后付嘱</u>

阿难。若有众生。能诵此经。能持此咒。方得闻慧。其所得功德。如我如来金口广说功德之相。穷劫不能尽说。况现前末世闻此首楞严。依我教言。如教行道者。直成十方如来无上菩提果报。无复魔业留难诸委曲相之不了义事。其功德岂可量哉。所谓若有闻法者。无一不成佛。

僧问百丈。依经解义。三世佛冤。离经一字。即同魔说时如何。丈曰。固守动静。三世佛冤。此外别求。如同魔说。后僧问安云。依经解义。三世佛冤。离经一字。即同魔说此理如何。安曰。孤峰迥秀。不挂烟萝。片片横空。白云自异。此是如教行道脱略之样子。道树禅师于神秀下知微。乃卜寿州三峰山结茅而居。常有野人。服色素朴。幻谈诡异。于言笑外化作佛身。及菩萨罗汉天仙等形。或放神光。或呈声响。学徒睹之。皆不能测。如此涉十年后。寂无形影。师告众曰。野人作变色伎俩眩惑于人。只消老僧不见不闻。伊伎俩有穷。不见不闻无尽。诸仁者若会不见不闻之旨。直至菩提何魔业之有。

昔泥蛤听法而生天。厩象听经而悛恶。比丘戏笑而获果。女人思惟而悟空。况闻此大乘圆顿之教。有不灭罪生福者乎。

此段文义。结明正宗说咒之益。并结序分勅文殊将咒往护。恶咒销灭之益。正阿难行得慈时。未得此咒持之故遭魔。首请十方如来得

成菩提。今结劝流通曰。如教行道。直成菩提。无复魔业也。

法会欣庆佛说此经已。比丘比丘尼。优婆塞优婆夷。一切世间。天人阿修罗。及诸他方菩萨。二乘。圣仙童子。是居仙趣而修内教。希获童真妙果者。并初发心护教之大力鬼神。此列在会流通之众也。此文与前序分。乃经家为一经首尾之序。前序。分列众。为请法听法为证明。此末后列众。为受法谢法为流通。又此中列众与前五有总别详略。此总列四众。前别列比丘众。即大智舍利弗等。以摄比丘尼众。前别列优婆塞众。即王及大臣长者居士等。以摄优婆夷众。一切世间二句。列八部众。前全缺。此中略列天人修罗。馀摄一切世间故。他方菩萨。即前恒沙菩萨。来聚道场又即七卷中。尔时那由他恒河沙俱胝金刚藏王菩萨等。他方二乘。即前及诸十方。大阿罗汉。辟支佛等。圣仙童子。前全无。即诸经亦少。即七卷中复有无量日月天子等。此仙名圣仙童于者。以归心圣道。修童真行。故并初发心大力鬼神。即八部收未尽者。亦七卷中。复有无量药叉大将。诸罗刹王等。井无量山神海神等。此在会闻法之众。皆大欢喜者。前阿难见佛顶礼悲泣等四十四字。是一经总启请。此四字。乃一经之总领悟。且阿难一人。二卷初云。今日开悟。如失乳儿。忽遇慈母。其欢喜何如哉。次又云我虽承佛。如是妙音悟妙明心。元所圆满。三卷末云。各各自知心遍十方等。阿难偈云。不历僧祇获法身。四卷中云。疑惑销除。心悟实相。五卷云。心目开明。叹未曾有。六卷末云明了其家所归道路。七卷末云。身心快然。获大饶益。已上皆阿难悟境。八卷末云。心虑虚凝。断除三界修心六品微细烦恼。此是阿难证处。如在会大众悟证。恐繁不历举也。且如六卷中云。普会大众天龙八部。有学二乘。及诸一切新发心菩萨。其数凡有十恒河沙。皆得本心。获法眼净。性比丘尼。成阿罗汉。无量众生。皆发无等等心。此大众悟证实处。此阿难会众所悟所证。从浅至深。从粗至细妙绝言思。故总以皆大欢喜收之。谓预闻大法。得大饶益。庆快非常。故是作礼受持。谢法而去。

大佛顶首楞严经贯珠集卷第十终